

113 年特種考試地方政府公務人員考試試題

考試別：地方政府公務人員考試

等 別：四等考試

類 科：客家事務行政

科 目：客家歷史與文化概要

程雄老師

一、在客家聚落發展過程中，宗族一直是重要的文化象徵符號與族群組織，以外觀而言，請說明有那些主要特徵？較常表現在那些領域？現今又面臨那些挑戰？(25 分)

- | |
|-----------------|
| 1. 《考題難易》：★★★ |
| 2. 《破題關鍵》：嘗會、蒸嘗 |

【擬答】

臺灣客家宗族組織常以「嘗會」來表現，是一種「以契約認股作為重要基礎的組織」，是一種「集資共有財產的團體」，在客家社會中非常普遍，「嘗會」是不可被忽視的一環。

一、嘗會表現的領域：祭祀、土地開發與金融互助

臺灣客家社會可見的「蒸嘗」分兩種，第一種是以闔分字作為基礎的祭祀組織，又稱「血食嘗」、「小嘗」或「私嘗」，也有學者稱之為「小宗族」，其主要目的在祭祖，成員幾乎都是有具體系譜關係的人，其所追溯的通常是早期來台開墾的祖先，這種祭祀組織的建立，通常都是在分家時，留下一部分的財產為家族共同的產業，不再分割，主要是依房分配會份，共同管理、共同利益，各房並有輪流擔負祭祀工作的義務。

另外一種祭祀祖先的組織是以合約字為基礎，在有些地區又稱「大賞」或「公嘗」。此類嘗會多半會以某一位「唐山祖」作為名稱，成員間不一定具有血緣關係，但同姓幾乎是其選擇成員的基本條件，「合約字」與「分字」最大的不同，在於「合約字」的組織雖然會以「祭祀祖先」作為內部成員維持聯繫的方式，其目的卻不是在強調彼此之間的親族關係。

除了「蒸嘗」，另一種在臺灣客家社會中非常普遍的嘗會，就是「神明會」，或稱「神明嘗」。此類嘗會的成員通常具有不同的姓氏與祖籍，而其祭祀的神明則多半帶有地域性的特色，有些是來自原鄉的神祇，如三山國王，有些則是移墾社會的地域性神祇，如「伯公」。

許多位學者的研究都指出，嘗會不僅僅只是人群為了祭祖、信仰而聚結成的組織，它還具有非常重要的經濟層面。首先，許多嘗會都有類似小型錢莊的功能，讓成員可以用比市價低的利息進行借貸。另外，嘗會擁有土地的比例，在客家社會中相當高，顯示嘗會作為一個獨立的經濟體，在土地產權的結構中，可以持有與買賣土地。這樣的特色，加上嘗會具有的集資功能，使賞會比個人更能在村落，甚至跨村落的經濟體系中，發揮舉足輕重的影響力。而這樣一個資金雄厚的經濟體，也使得藉由嘗會連結在一起的人群，更容易參與且被整合到更大範圍的經濟活動中。

二、嘗會的特徵

首先，嘗會的多樣性提供了一個非常彈性的空間，使得血緣、地緣、信仰以及串聯其中的經濟關係，都可以在嘗會的組織形式中，相互轉換，或是交疊進行。一個人可以同時屬於不同的嘗會，而不同嘗會間，也常常可以看到人群關係相互重疊的現象。這樣的重疊性，不但讓關係的拓展更為容易，也提供了資源進一步整合以及使關係強度、緊密度加倍相乘的基礎。簡單來說，嘗會成為一個可以不同形式來整合血緣、地緣(包括同姓、同祖籍、信仰等連

結元素)以及經濟資源的重要「社會設計」。這個「設計」，對於早期(主要在清領時期)以移墾身分來到臺灣，在發展新生活時，面對政策(包括土地產權、入籍、科舉考試等)的種種限制，權力與資源分配都處於相對弱勢的粵籍移民來說，是在新社會建立穩定生活與新關係的重要基礎。

第二，這個多樣且具有彈性的組織結構，提供了人群在面對大環境政治、經濟等變化時，可以援引地緣、血緣(或擬血緣)與神緣建立多樣的人群關係網絡。是一種在國家機器尚未深入民間社會時，從底層發展出來的、在地社會運作的自主管理機制。

從「經濟是一種文化設計」的角度來看，臺灣客家人的嘗會，是源自中國原鄉的農業社會、家族制度之社會設計，這是一種維持家族凝聚的分產傳家設計，既要分產又要維持家族長久的凝聚。以「嘗」來團結族親、凝聚情感，可能是與客家人的家族觀念濃厚有關。在臺灣拓墾時，此一「嘗」的概念則產生新式運作的發明：從分產時留下部分做嘗，而後再透過擬宗族血緣、地緣關係募集開發資金，成立不同形式的會份組織，這些「會份嘗」的運作—「有如現代的股份有限公司，由每個族親認股入會共同進行墾拓，事後再將其獲利撥專款用於祖先祭祀，再按股份分利潤給股東，其所依賴的就是對宗族的認同與祖先祭祀」

總結來說，嘗會在臺灣客家社會發展的重要意義主要有二，除了顯示原鄉的社會結構在新社會繼續成為人群連結的基礎，也可以說是移墾社會為了因應環境裡不同人群以及土地、經濟生活的競爭，將舊有的人群關係設計進一步改良，發展出必須強化同源連結(包括血緣、祖籍以及新的地緣關係)的新策略。透過嘗會組織所建立的人與土地、人與宗族、人與神的關係網絡，我們不但可以看到移民人群從流動到根著、在新社會中建立新關係和述說其身分源流的過程，更能進一步探討人群生活的社會面如何與國家政策、經濟的發展對話與互動。

三、嘗會的挑戰

嘗會與臺灣客家社會發展以及國家政治環境變化的關係。隨著政治體的更迭，從帝國、殖民政府到民族國家，客家人群的集結，也從重視地緣大於血緣的移墾社會，轉變為用血緣或擬血緣來強化地緣關係，對抗殖民政府以法律、政策介入地域社會組織的意圖，再發展到必須以「族群」概念整合大範圍人群，才得以在強勢的國家干預下，繼續維持舊有(強度已大減)宗族、地域與神緣關係的社會意義。在這個轉變中，嘗會的功能與角色，隨著人群集結性質的改變，不再是底層社會結構形成的重要媒介。然而，嘗會所具有的整合與分配經濟、人脈資源的功能，卻可能還繼續存在，或許正以一種內潛的形式，成為「族群」論述中在地特色發展所必須依靠的力量。

志光×學儒×保成 ··

考取生唯一推薦

高普雙狀元

林○羽 高普考
客家事務行政

跟著補習班和老師的節奏非常重要。一開始自己自修真的摸索的非常辛苦，若要事半功倍、有效率的學習、加快考取的準備時間還是需要系統性的教學課程。志光的講義非常齊全，課程節奏也抓得很好，加上老師們都是非常具有經驗的。一開始將基礎和架構打好底子對準備考試的整個過程真的加分很多！

優異考取

林○瑋 普考
客家事務行政

因欲全職投入準備考試時，距離考試只剩半年的时间，時間十分緊湊，為了增加上榜的機會，以及縮短在書海中摸索的過程，在諮詢過系所學姐的考取經驗後，選擇補習。因時間短暫，每一堂課都一定要有所收穫，所以在師資選擇上，以較能夠適應、理解老師課堂教學方式為主。

公職王歷屆試題 (113 地方特考)

二、臺灣多元族群的發展過程，族群間會相互影響，請說明客家人被福佬化（閩南化）的最早文獻記載內容及主要的分布地區。客家族群在移民過程中，具有豐富的跨族群接觸經驗，對臺灣族群關係有何貢獻？(25 分)

1. 《考題難易》：★★

2. 《破題關鍵》：林衡道、福佬客

【擬答】

「福佬客」的概念，最早由林衡道教授 1963 年於《臺灣文獻》期刊〈員林附近福佬客村落〉一文中提出。在 2022 年客委會曾表示，希望將具客家血統但已不會說客語卻能說流利閩南語的「福佬客」正名為「客底」，盼建立客底與客家族群互動交流模式，提升整體社會多元族群認知。

由於臺灣客家人與福佬人的通婚與互動關係非常密切，經過長久的族群融合，以致於產生了閩客族群融合的特殊現象，經過數十年來族群同化結果，終於形成「福佬客」——被福佬人同化的客家人，這些客家人的祖籍原本是客家，經過同化之後，孫子輩完全不會說客語、認同客家文化，甚至以為自己是福佬人，因此有「客家祖，福佬孫」的說法。

福佬客的地域分佈主要是集中在下列地區：

- (一) 彰雲地區：彰化平原一帶，也曾有過客家人的腳蹤，彰化的埤頭、員林、和美、田尾、永靖，都是客家人墾拓過的地區，原墾的客家人，由於人少勢單，大都被同化為福佬客。雲林的崙背、麥寮，還有少數的部落仍保有操客家話的鄉親。彰化縣與雲林縣是福佬人比例最高的兩個地區，根據學者研究，員林是福佬化客家人最密集的鄉鎮，該地區閩南語腔調很特殊，俗稱「員林腔」，事實上，乃是以漳州、潮州客家話改說福佬話而來的特殊腔調。
- (二) 中部地區：初期包括現今的清水、神岡、豐原、潭子、石岡、新社、東勢及臺中南屯一帶，後來受到閩籍移民的壓力，部分留在原地被同化為福佬客，多數則往內山遷移，或者落腳在新社、東勢地區，或者翻山越嶺，進入埔里盆地，最後流落至南投縣的國姓、水里、信義等地區。至今，只剩下臺中的新社、石岡、東勢以及南投的國姓、水里、信義可尋找中部客家人的聚落。
- (三) 北部地區：宜蘭縣係以漳州移民占多數，其中以彰浦、詔安、平和、南靖四縣占絕對多數，其中詔安、平和、南靖都是客家人。此外，新北市的淡水、三芝、石門大都是來自於汀州府，以永定縣者最多，但武平、上杭者亦有。新莊、中和、三重、新店、泰山、五股、八裡、鶯歌、土城、三峽等閩籍客家則有不少來自於漳州與汀州客，其中新莊、中和、三重與新店的人數更是不少。
- (四) 嘉南地區：在臺南楠西區的鹿田村，也是「福佬客」的大本營，鹿陶洋江家古屋，純中國福建西部客家式建築，更為當地人身上的客家血脈做了強而有力的見證。鹿陶洋江家的祖先，祖籍來自中國福建詔安縣井邊鄉二都下刈社，依江氏家譜記載其開基祖先為第十二代祖先江如南，於清康熙六十年(1721 年)渡海來台，遷移到臺灣寶島，至楠西開山建村，至二十世紀末已傳至第二十六代。另於嘉義縣新港、大埔、竹崎、嘉義市；台南市白河、仁德等地，經學者研究多曾有客家蹤跡，但現今已難尋。

三、關於客家人的源流，有許多學者研究，請分別說明「北源說」、「南源說」及「折衷說」的說法。(25 分)

1. 《考題難易》：★

2. 《破題關鍵》：北源說、南源說、折衷說

【擬答】

客家人的源流在哪？早年多以民國初年的研究者，羅香林教授的「北源說」為主。但近卅年來，則陸續出現「南源說」、「折衷說」等新研究。以下分為三段描述之：

一、北源說：以羅香林為主

羅教授認為客家先民東晉以前的居地，實北起并州上黨(現山西長治縣境)，西至司州弘農(現河南靈寶縣南四十里境上)，東達揚州淮南(現江蘇、安徽壽縣境內)，中至豫州新蔡，安豐(現河南潢川、固始等縣附近)。以中國水系劃分，即汝水以東，潁水以西，淮水以北，北達黃河以至上黨為客家先民的居地。在五胡亂華、永嘉之禍期間，客家先民第一次遷移運動的途徑，遠者自今日山西長治起程，渡黃河，依潁水，順流南下，經汝潁平原，達長江南北岸；或由今日河南靈寶地，依洛水，除少室山，至臨汝，亦經汝潁平底達長江南北岸。

兩宋時期展開第二期的遷移，則遠者多由今河南光山，潢川，固始，安徽壽縣，阜陽等地，渡江入，更徙閩南，其近者則逕自贛北或贛中，徙於贛南或閩南，或粵北邊地。南宋末時期，發展第三期的遷移，則多自贛南、閩南徙於粵北。

明清時期，則展開第四期的遷移，則多自粵東粵北而徙於粵省中部，及四川東部中部，以及廣西蒼梧柳江所屬各縣，臺灣彰化，諸羅，鳳山諸縣，或自贛南閩南而徙於贛西。與最終第五期的遷徙，則多自粵省中、東部，徙於高、雷、欽、廉等各州，或更渡海至海南島。

二、折衷說：陳支平《客家源流新論》：

《客家源流新論》作者陳支平在 80 年代後期，透過實地的社會調查，翻閱不少客家與非客家漢民的族譜，醞釀出重新探討客家源流的興趣。

他認為過去羅香林討論客家源流時，固然主要採用客家人的族譜資料，然而在引證這些族譜資料，似乎存在兩個問題：一是僅引證能夠說明自己觀點的材料，而把同書中不能說明自己觀點的材料摒棄不用。二是僅關心客家人的族譜，而極少參證非客家人的族譜。這樣也就難免限制了全面考察客家源流的視野，陷於就客家論客家的圈子，因此有必要檢討過分強調客家歷史與文化特殊性的盲點。所以引發作者試圖將閩、粵、贛、臺各地不同民系的族譜綜合參照，從而對客家人的來龍去脈做新的解釋：

(一)客家人與非客家人並無分野

用閩臺的族譜資料引證，也以羅香林所使用的族譜材料舉例說明，非客家漢民的祖先皆是來自河南中州，認為與其說客家人所追尋的祖先來自河南中州，還不如說福建人更為熱衷於追尋其祖先來自河南更為符合事實。

(二)遷徙後環境影響客家認定

透過大量的譜牒研究，陳支平提出所謂客家的源流，受到環境的影響很大，除了有羅香林所指的閩粵贛山區의 客家人，很少與其他民系相互混雜的類型外，作者還另外探討客家源流的幾種類型。就是：1. 客家人與非客家人南遷時原為同一祖先，同祖分支有的成為客家人，有的成為非客家人；2. 原為非客家人，遷入閩粵贛山區後，其後裔成為客家人；3. 原為客家人，遷入非客家區後漸變成為非客家人；4. 還有許多現象是客家人與非客家人的反覆交錯遷移。特別是客家人的遷移方向，過去多注意到向西南遷移的客家人，他們與當地人有土客之爭，而並未重視客家人有向福建沿海等其他非客家地區的事實。

公職王歷屆試題 (113 地方特考)

作者解釋為大部分客家人在福建沿海地區多被福老人所同化，就如同在廣東進入香山縣的客家人，後來都成為南海系的廣府人，在語言、風俗習慣、意識上也不認為自己是客家人，土客之爭的例子因而較少，較容易被忽略。

三、折衷說：房學嘉《客家源流探奧》：

1994 年 3 月，房學嘉著《客家源流探奧》，指出客家並非來自中原，從客家地區（閩西、贛南和粵東北）古代的特定歷史人文地理入手，證論「客家共同體，是南遷的漢人與閩粵贛三角地區的古越族遺民混化以後產生的共同體，其主體是生活在這塊土地上的古越族人民，而不是少數流落於這地區的中原人」。

四、南源說：林媽利「起源南方說」：

馬偕醫院的林媽利醫師，在〈從組織抗原推論閩南人及客家人，所謂「台灣人」的來源〉一文中指出：臺灣的客家和閩南之血緣比較接近，但是和北方族群較遠，她認為「從血型知道，所謂臺灣人就是閩南人、客家人，事實上臺灣人跟北方的族群不一樣，本來就是這樣，長期的血型研究發現臺灣人的血型接近東南亞，而和北方的族群距離比較遠」；「閩南、客家人是在一起，血緣很接近，再加入泰國和新加坡的華僑成相近的血緣關係，然後再和南方漢人及東南亞的族群匯合，可以看到北方的漢人以及北方的族群與南方的族群包含臺灣人在內有相當的距離。」

志光×學儒×保成
為你絕佳助攻

5大衝刺課程 帶你直攻地方特考

測驗常考易錯

埋頭苦練 不如讓老師點通學習之路

常考題型 知識強化

易錯題型 觀念釐清

總複習

考點update! 時事修法update!

關鍵考點

考前複習

最新考情

短期密集

題庫班

各科名師專業訓練 審題神速、答題神準
讀書精熟+答題精準=快速上榜

題庫演練

精準教學

解題技巧

作文實戰班

作文學得好，同時提升寫作能力與論述邏輯

高分
寫作指引

強化
論述深度

架構
分層演練

新式
作文教戰

1. 《考題難易》：★
2. 《破題關鍵》：朱一貴之亂、義民爺

【擬答】

義民廟所奉祀的義民爺，是被「朝廷」表揚的「為保鄉衛國而犧牲生命之客家人」，是「助官平亂」的英靈，是客家的「偉人」、「英雄」。以目前存留的文獻來看，屏東六堆「忠義祠」所奉祀的主要是清康熙六十年朱一貴之亂時，協助清廷平亂而戰死的客家「義民」，苗栗和新竹的「義民廟」所奉祀的則主要是在清乾隆五十一至五十三年間的「林爽文之亂」，以及同治一至三年的「戴潮春之亂」時協助清廷平亂的粵籍「義民」。

不過，在清代多次的「叛亂」事件中，協助清廷「平亂」或抵抗「亂黨」而殉難的「義民」卻不僅限於客家人士。事實上，像「嘉義」地名的由來，便是因為林爽文的黨徒在乾隆五十二年圍攻「諸羅縣」城時，當地「義民」協助官兵守禦，因而皇帝特賜縣名「嘉義」，其他泉籍移民所居的村莊也多得「褒忠」的賜名，現今還在的雲林北港「義民廟」所奉祀的也是在林爽文之亂時喪生的漳泉籍「義民」。

一、客家義民信仰形成：

清代乾隆年間遭逢林爽文事件，六張犁庄(今竹北六家地區)林先坤公因率子弟兵丁防禦，並聯合王廷昌公、陳資雲公、劉朝珍公等數股粵眾之力，奮勇抗敵，厥功至偉。征戰中，犧牲成仁義民軍先烈達兩百餘人，獲乾隆特頒親筆「褒忠」敕旨，以為獎勵。其後林先坤公邀集地方領袖劉朝珍公、王廷昌公、黃宗旺公、吳立貴公等人，倡議建廟崇祀，以慰先烈在天之靈。

義民節傳統的祭典儀式有：起燈篙(豎燈篙)、放水燈、挑擔、黑令旗回娘家、大士爺等，由位於新竹、桃園地區的 15 大庄輪值主普舉辦，迄今超過 220 年。祭拜的儀式遂延續成為臺灣客家人獨特信仰，也讓義民爺成為標準的臺灣地方神明。由於義民節在農曆七月間，因此常與鬼月中元祭典一起舉行，結合了中元節普渡眾生的悲天憫人情懷，也融合尊祭保衛鄉土犧牲生命英靈的神聖意義。每年七月，全臺各地的義民廟都會舉辦義民祭活動，而新埔義民廟由於是全國各地義民廟的本廟，代表著客家的信仰中心，每年新埔義民廟所舉辦的義民祭，不但歷史最悠久、場面最盛大、最具代表性、最受到重視，全省義民分廟更會齊聚回娘家，在祭祀活動中傳承義民爺的忠義精神。

二、客家義民信仰發展：

新竹義民節的另一特色：黑令旗回娘家，義民軍所用的黑令旗已流傳了 2 百多年，對客家人而言，它象徵著義民爺的具體存在，也代表著義民爺的精神力量。因此，信徒會將黑令旗請回家中，以奉獻給義民爺。每年的義民祭前，黑令旗也會回到義民廟，如同回到親屬的家中一般，為義民節祭典增色不少。

黑令旗承載著義民爺的神聖存在，同時也是信仰的象徵物品。義民廟所選用的黑色，承襲了當年義民軍所戴的黑色臂章，象徵著保衛家園的精神。義民廟的主持者林邦雄表示，黑令旗具有強大的神聖力量，因此，隨著臺灣戰後經濟發展，信徒移居外地工作或遷居都會區後，都會前來褒忠義民廟，祈求一支黑令旗帶在身邊，期盼著義民爺保佑遊子在外平安無事。

在早期的時候，客家在是屬於隱形的族群，因此臺北都會區的客家人，便組成了臺北市褒忠義民爺祭典委員會，在 1988 年 8 月 19 日迎枋寮義民爺神位北上，安座在現今之大安森林公園，受旅北客家善男信女祭拜。客家義民祭和文化節的結合，是導因於 1995 年台北市政

公職王歷屆試題 (113 地方特考)

府加入後，義民祭與客家文化節共同開啟，形成一股力量，加速了文化信仰的深度與廣度。目的是為了要促進族群之間的融和，以及宣揚客家傳統文化精神的力量，讓現代社會中的客家與非客家族群，有著能夠彼此互通，串連文化與感情的管道。



志光 學儒 保成 做你的學習靠山

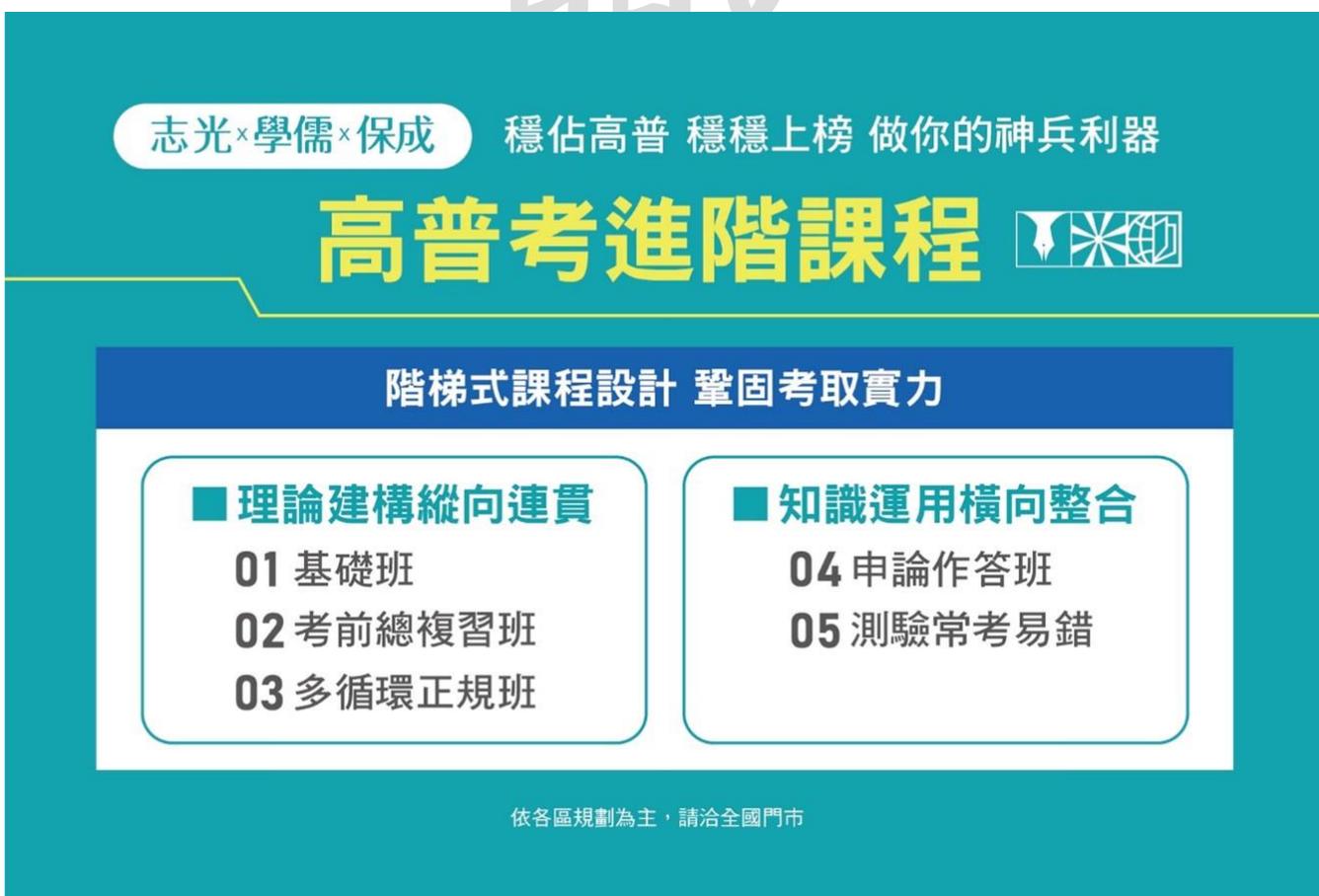
快速考取班

掌握考取節奏
安心學習無負擔

公職輔考第一品牌 只給你最好的

學費 省很大 全年課程不間斷， 一次繳清學費輔導 至考取	課程 最完整 完整課程循環，基 礎班→正規班→專 題課→總複習…等	上榜 賺獎金 報名考取班第一年 考取同職等考試， 頒發獎學金	加選 最超值 輔導期間加選其它科 目增加考試機會，另 享專案優惠	公約 有保障 考取班簽訂公約， 保障您的權利與義 務至考取為止
--	---	--	--	---

依各區規劃為主，請洽全國門市



志光×學儒×保成 穩佔高普 穩穩上榜 做你的神兵利器

高普考進階課程

階梯式課程設計 鞏固考取實力

理論建構縱向連貫 01 基礎班 02 考前總複習班 03 多循環正規班	知識運用橫向整合 04 申論作答班 05 測驗常考易錯
---	--

依各區規劃為主，請洽全國門市